



DIROSAT

Journal of Islamic Studies

Volume 1, No. 2, Juli - Desember 2016

ISSN: 2541-1667 (P) 2541-1675 (E)

JAWATAN KHALIFAH: ANALISIS MENGENAI KEHUJAHAN SHAYKH MUHAMMAD MAR'Ī DALAM KARYANYA *LIMĀDHĀ* *IKHTARTU MADHHAB AL-SHĪ'AH*

MAAFI HUSIN BIN ALI AMRAN

ZAKARIA STAPA

JAWIAH DAKIR

Mohd Arif Nazri

Institut Islam Hadhari, Universiti Kebangsaan Malaysia, 43600

UKM Bangi, Selangor, Malaysia

Email: maafihusin@gmail.com

Abstrak: Salah satu persoalan pelik yang dihadapi umat Islam sesaat setelah Nabi Muhammad SAW wafat adalah tentang siapa yang berhak menduduki jabatan khalifah. Sekalipun Abu Bakr r.a. yang kemudian terpilih untuk menjadi khalifah, namun kelompok Shi'ah terus meyakini bahwa yang berhak atas jabatan tersebut sebetulnya adalah Ali r.a. Shaykh Muhammad Mar'ī

adalah seorang ulama Shi'ah yang berargumen untuk mendukung klaim kekhalifahan Ali tersebut dalam karyanya, *Limādhā Ikhtartu Madhhab al-Shī'ah*. Argumentasi tersebut didasarkan atas penafsiran āyat al-tablīgh dalam surah al-Mā'idah dan hadis Ghadīr Khum. Artikel ini berupaya untuk menguji argumen-argumen tersebut berdasarkan kaidah-kaidah tafsir al-Qur'an dan penilaian hadis yang dikemukakan oleh para ulama Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah. Melalui pengujian tersebut, artikel ini menyimpulkan bahwa metode yang digunakan Shaykh Muhammad Mar'ī saat menafsirkan āyat al-tablīgh tidak tepat karena ayat itu tidak dengan tegas menunjukkan hak Ali untuk diangkat menjadi khalifah sepeninggal Nabi Muhammad SAW. Selain itu, penelitian ini juga membuktikan bahwa hadis Ghadīr Khum berkualitas da'if sehingga tidak bisa dijadikan hujjah dalam persoalan ini.

Kata Kunci: Āyat al-tablīgh , Shaykh Muhammad Mar'ī, surah al-Mā'idah , khalifah, Shi'ah.

Abstract: One of the most complicated problems faced by Muslim community shortly after the death of prophet Muhammad PBUH was about who to be elected as the khalifah. Abu Bakr was appointed finally as khalifah after Muhammad PBUH. But the Shi'ites persist in arguing that Ali is the most eligible person to be khalifah. Shaykh Muhammad Mar'ī is one among the Shi'ites scholars who defended the claim of Ali's eligibility to be khalifah in his seminal work, *Limādhā Ikhtartu Madhhab al-Shī'ah*. His arguments are based on the interpretation of āyat al-tablīgh in Surah al-Mā'idah as well as the hadith of Ghadīr Khum. This article is an attempt to appraise critically those arguments according to the rules of Qur'anic exegesis and the principles of hadith evaluation proposed by scholars of Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah. Based on these critical appraisals, the study reveals that his interpretation of āyat al-tablīgh is simply inaccurate. There is clearly no indication in āyat al-tablīgh of Ali's eligibility to be khalifah after the death of Muhammad PBUH. Moreover, the study also proves that the hadith of Ghadīr Khum is too weak to be used as the basis for the above-mentioned claim of the Shi'ite.

Keywords: Āyat al-tablīgh , Shaykh Muhammad Mar'ī, surah al-Mā'idah , khalifah, Shi'ah.

PENDAHULUAN

Orang ramai di Asia banyak memperkatakan tentang Shi'ah atau lebih tepat ialah bahaya ancaman Shi'ah. Walaupun fahaman dan Mazhab Shi'ah telah ujud selari dengan perkembangan Islam terutamanya di Iran, tetapi dengan beberapa insiden yang berlaku beberapa tahun ini, maka isu Shi'ah terus mendapat perhatian umum.

Di sisi lain, perkembangan Shi'ah di Iran dan pengeportan fahaman Shi'ah ke seluruh dunia selari dengan perkembangan politik, perdagangan, pendidikan dan imigrasi orang-orang Iran ke seluruh dunia. Maka mereka telah mengembangkan fahaman Shi'ah di tempat di mana mereka bermastautin. Ini juga dilakukan terhadap para pelajar-pelajar Malaysia yang menuntut di luar negeri. Shi'ah di Malaysia yang dikatakan kini sebagai satu ancaman kepada keselamatan negara dan akidah umat Islam yang menganut Mazhab Sunnah. Akhir sekali tentang enakmen dalam undang-undang yang menyekat perkembangan Shi'ah di Malaysia.

Dari sudut sejarah, Shi'ah bermula pada zaman Umar bin al-Khattab diikuti Uthman bin Affan dan kemuncaknya pada zaman Saidina Ali. Pada ketika itu keadaan politik tidak stabil di zaman pemerintahan khalifah ke empat, Saidina Ali bin Abi Talib. Terdapat pendapat yang mengatakan, seorang Yahudi bernama Abdullah bin Saba' yang berasal dari Yaman sentiasa mencari jalan untuk mengujudkan perselisihan sesama orang Islam. Ini termasuklah dengan mengambil kesempatan dalam peristiwa fitnah pembunuhan Khalifah Umar yang dibunuh oleh orang Islam sendiri. Selain itu mengujudkan kumpulan yang begitu taksub dengan kepimpinan Saidina Ali. Namun Saidina Ali sendiri tidak menyukai orang yang begitu mendewa-dewakannya dan marah serta memerangi terhadap golongan ini. Abdullah bin Saba' akhirnya melarikan diri ke Parsi.

Dalam kertas kerja ini, penulis akan mengupas *āyat al-tablīgh* yang telah dikemukakan oleh Shaykh Muhammad Mar'ī dalam karyanya, ayat inimerupakan di antara dalil dan hujah bagi orang-orang Shi'ah untuk menegakkan idiologi keaqidah mereka, ayat ini juga menurut pandangan Shi'ah merupakan pembuktian bahawa fahaman mereka adalah benar kerana ianya bersumber dari ayat al-Qur'an dan al-Hadis. Bagi orang-orang Shi'ah di Asia khususnya di Indonesia dan Malaysia, dalam menegakkan idiologi Shi'ah

mereka, *āyat al-tablīgh* merupakan senjata dakwah untuk mempengaruhi orang-orang awam menerima mazhab mereka. Kalau dilihat melalui buku-buku karangan orang-orang Shi'ah, berdialog dan berdebat, *āyat al-tablīgh* tidak akan terlepas dari kehujahan mereka, kerana ayat tersebut petunjuk bagi mereka bahawa mazhab Shi'ah adalah benar.

Persoalan Khalifah ialah konteks perbahasan yang dimaksudkan oleh Shaykh Muhammad Mar'ī, siapakah yang berhak menjawat kedudukan Khalifah Umat Islam selepas kewafatan Rasulullah sallallahu alaihi wasallam, adakah Abu Bakar, Umar dan Uthman atau Ahl al-Bayt Rasulullah yang terdiri daripada Ali dan keturunannya radially anhum?

Shaykh Muhammad Mar'ī mendakwa bahawa kekhilafahan Ali dan keturunannya telah ditentukan oleh al-Qur'an dan al-Sunnah. Kajian ini akan merestorasikan dakwaan atau hujah yang beliau bina daripada ayat al-Qur'an juga hadith Rasulullah SAW. Ayat-ayat al-Qur'an dan hadith ini juga adalah yang paling masyhur diperhujahkan oleh beliau dan yang paling memberi kesan kepada masyarakat awam Ahl al-Sunnah.

Oleh kerana itu, sebelum penulis kemukakan perbahasan, penulis akan menceritakan biografi Shaykh Muhammad Mar'ī sebagai perbandingan dan perlengkapan dalam isu yang ditimbulkan. Beliau adalah seorang ulama Shi'ah yang dilahirkan pada tahun 1344H/1894 M di kampung Unsu di wilayah Antakiyyah. Sejak kecil beliau tinggal bersama ayahnya untuk mempelajari al-Qur'an dan membantu meringankan sebahagian kerja-kerja harian. Beliau amat gemar mendampingi para ulama dan berbakti kepadanya menurut kemampuan beliau.¹

Di Universiti Al-Azhar, beliau menuntut berbagai-bagai ilmu pengetahuan daripada shaykh-shaykh Al-Azhar yang termasyhur seperti al-'Allamah al-Akbar Shaykh Mustafa al-Maraghi, Rektor Universiti Al-Azhar dan Ketua Majlis Islam, al-'Allamah al-Kabir Shaykh Muhammad Abu Taha al-Mihni, al-'Allamah al-Kabir Shaykh Rahim dan ulama Al-Azhar yang lain.² Setelah tamat pengajian dengan memperoleh beberapa ijazah yang tinggi dari Universiti

1 Muhammad Mar'ī al-Amin al-Antaki. *LimādhāIkhtartu Madhhab al-Shī'ah*. (Beyrut. Mu'asasah al-a'lami. t.th).

2 Ibid

Al-Azhar. Beberapa orang yang terkemuka di Mesir meminta supaya mereka menjadi pensyarah di Universiti Al-Azhar, namun beliau menolak tawaran tersebut disebabkan negara mereka lebih memerlukan beliau. Beliau kembali ke negaranya dan bertugas sebagai imam sembahyang jama'ah dan jumaat, mengajar, memberi fatwa dan sharahan selama lima belas tahun.³

ĀYAT AL-TABLĪGH DALAM PERSFEKTIF SHAYKH MUHAMMAD MARĪ

Dalam perbahasan ini, penulis mendapati bagi penghujahan Shaykh Muhammad Marī di dalam kitabnya yang seterusnya adalah ke atas sepotong ayat yang mereka namakan *āyat al-tablīgh*. Kerana ia merujuk kepada perkataan *Balagh* (بلغ) dalam ayat 67 surah *al-Mā'idah* sebagaimana firman Allah yang bermaksud:

Wahai Rasul Allah! Sampaikanlah apa yang telah diturunkan kepadamu dari Tuhanmu; dan jika engkau tidak melakukannya (dengan menyampaikan semuanya), maka bermakna tiadalah engkau menyampaikan perutusannya; dan Allah jualah akan memeliharaku dari (kejahatan) manusia. Sesungguhnya Allah tidak memberi hidayah petunjuk kepada kaum yang kafir.

Beliau menjadikan ayat di atas sebagai hujah dan dalil yang bersandarkan dengan merujuk kepada kata-kata Abu Sa'id al-Khudri *r.a*, bahawa ayat ini diturunkan berkenaan Ali bin Abi Talib *r.a*, mengarah kepada perlantikan beliau sebagai khalifah umat Islam di sebuah tempat bernama *Ghadir Khum*. Perlantikan ini terkenal dengan gelaran khutbah *Ghadir Khum*.

Secara lebih mendalam, apabila Rasulullah SAW menyedari bahawa tugasnya menyampaikan syari'at Allah SWT sudah hampir selesai, baginda ingin melantik Ali bin Abi Talib sebagai khalifah pengganti. Perlantikan ini ingin baginda umumkan ketika perlaksanaan Haji Wida' memandangkan pada saat itu majoriti umat Islam semuanya berhimpun di satu tempat yang sama. Namun baginda ketakutan untuk mengumumkannya kerana menjangkakan bantahan daripada umat Islam, khasnya para sahabat baginda. Ketakutan baginda ini tidak diterima sebagai satu alasan di sisi Allah. Dalam perjalanan balik dari Haji Wida', ketika di satu lembah bernama *Ghadir Khum*, Allah

menurunkan perintah kepada Rasul-Nya untuk tetap teguh mengumumkan perlantikan tersebut.⁴ Allah berfirman yang bermaksud:

“Wahai Rasul Allah! Sampaikanlah apa yang telah diturunkan kepadamu dari Tuhanmu; dan jika engkau tidak melakukannya (dengan menyampaikan semuanya), maka bermakna tiadalah engkau menyampaikan perutusanNya; dan Allah jualah akan memeliharamu dari (kejahatan) manusia. Sesungguhnya Allah tidak memberi hidayah petunjuk kepada kaum yang kafir.” yakni jika kamu, wahai Muhammad, tidak mengumumkan perlantikan tersebut, bererti kamu tidak menyampaikan syari‘at-Nya secara lengkap. *“Dan Allah memeliharamu dari (kejahatan) manusia”* Allah akan memelihara kamu, wahai Muhammad, daripada para sahabat kamu yang membantah perlantikan yang akan diumumkan itu.

Berdasarkan perintah Allah ini, Rasulullah terus berkhotbah di hadapan orang ramai sambil mengangkat tangan Ali dan bersabda: *Barangsiapa menjadikan aku Mawlanya, maka Ali adalah Mawlanya.* Khutbah ini baginda sampaikan selepas solat Zuhur dalam suasana panas terik, menandakan kepentingannya yang tidak boleh dilengahkan lagi.⁵

Demikianlah kesimpulan bagi penjelasan beliau dalam menggunakan ayat 67 surah *al-Mā'idah* sebagai hujah dan dalil di atas pelantikan kekhalifahan Ali r.a ketika berada di lembah yang bernama *Ghadīr Khum*.

METODOLOGI SHAYKH MUHAMMAD MAR‘Ī

Berdasarkan kepada kehujahan Shaykh Muhammad Mar‘ī, pengulis telah menemukan satu kebiasaan bagi beliau untuk memaksa nas-nas al-Qur’an dan al-Sunnah agar ia khusus ditujukan kepada *Ahl al-Bayt* iaitu Ali, Fatimah, Hasan dan Husain r.a. namun apabila dikaji seluruh ayat al-Qur’an al-Karim, tidak ada satu jua ayat yang secara khusus membicarakan hak kekhalifahan *Ahl al-Bayt* ke atas umat Islam ini. Demikian juga, tidak ada satu jua hadith sahih yang menerangkan hak kepimpinan *Ahl al-Bayt* ke atas umat Islam. Adapun dalil dan hujah yang dikemukakan oleh beliau dari pelbagai ayat dan hadis bertujuan untuk mengangkat diri mereka sebagai golongan yang benar dan

4 Ibid

5 Ibid

ahl al-Bayt sebagai khalifah yang hak.⁶ Padahal ayat dan hadis yang mereka kemukakan semuanya berbentuk umum dan tidak khusus merujuk kepada *ahl al-Bayt* mahupun subjek khalifah.

Adapun metodologi yang digunapakai oleh Shaykh Muhammad Mar'ī di dalam kitabnya berkenaan *āyat al-tablīgh* ialah: Mengkhususkan nas yang pada asalnya berbentuk umum, Mengkhususkan perbahasan berdasarkan sebab turun dan kelahiran nas, Adakalanya darjat hadith dinilai sahih dengan merujuk kepada pensahihan al-Hakim di dalam kitabnya *al-Mustadrak*.

METODOLOGI AHL AL-SUNNAH

Ahl al-Sunnah memiliki satu kaedah yang konsisten di dalam memahami dan berinteraksi dengan Nas-Nas al-Qur'an dan al-Sunnah, iaitu pertama, setiap Nas hendaklah diambil berdasarkan bentuknya yang asal melainkan wujud petunjuk lain yang mengubah bentuk asal tersebut.⁷ Kedua, tidak mengkhususkan Nas yang umum atau mengumumkan Nas yang khusus terhadap memahami ayat al-Qur'an dan al-Sunnah.⁸

Oleh kerana itu, jika seandainya Allah mengkehendaki hak kekhalfahan berada di tangan *ahl al-Bayt*, khasnya Ali bin Abi Talib, Allah akan menurunkan Nas yang berbentuk khusus lagi tepat bagi menetapkan kekhalfahan mereka sehingga tidak timbul apa-apa kesamaran atau salah faham. Ini sebagaimana tindakan Allah mengkhususkan kepimpinan kepada Nabi Daud a.s dan menetapkan kerajaannya, sebagaimana firman Allah yang bermaksud (*Sad*: 26):

“Wahai Daud, sesungguhnya Kami telah menjadikanmu khalifah di bumi, maka jalankanlah hukum di antara manusia dengan (hukum syariat) yang benar (yang diwahyukan kepadamu)”.

Kemudian Allah secara khusus menetapkan Nabi Sulaiman a.s sebagai pewaris Nabi Daud a.s, firman Allah yang bermaksud (*al-Naml*:16):

6 Ibid

7 al-Imam Badr al-Din Muhammad bin 'Abd Allah al-Zarkashi. *Al-Burhān fī 'Ulūm al-Qur'ān*. (Beyrut Lubnan: Dar al-Jail. 1988).

8 Muhammad Ali Al-Sabuni. *Al-Tibyān fī 'Ulūm al-Qur'ān*. (Makkah al-Mukarramah: Dar al-Irsyad. 1987).

“Dan Nabi Sulaiman mewarisi (pangkat kenabian dan kerajaan) Nabi Daud”.

Demikian juga, apabila Allah hendak menerangkan bahawa Muhammad adalah Rasul-Nya, Allah menerangkannya dengan jelas lagi tepat sebagaimana firman-Nya yang bermaksud (*al-Fath: 29*):

“Nabi Muhammad (s.a.w) ialah Rasul Allah”.

Jumhur Ulama berpendapat bahawa suatu ibarat itu harus dilihat dari segi keumuman lafaz bukan dari kekhususannya (العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب). Ini adalah pendapat yang sahih.⁹ Di dalam al-Sunnah yang sahih, yang wujud hanyalah beberapa hadis yang berbentuk doa, harapan, peringatan, anjuran dan pesanan Rasulullah SAW terhadap *ahl al-Bayt* baginda. Semua ini tiada yang berbentuk mengkhususkan dan menetapkan jawatan khalifah ke atas *ahl al-Bayt* baginda. Oleh kerana ketiadaan ini, *ahl al-Sunnah* tidak mengkhususkan dan menetapkan jawatan khalifah kepada *ahl al-Bayt* kerana setiap Nas hendaklah diambil berdasarkan bentuknya yang asal melainkan wujud petunjuk lain yang mengubah bentuk tersebut.¹⁰

Oleh kerana itu, adapun *asbāb al-nuzūl* bagi sebuah ayat al-Qur’an tidak berperanan mengkhususkannya jika ayat itu sendiri diturunkan dalam bentuk yang umum kerana *asbāb al-nuzūl* hanya berperanan membantu kefahaman perbicaraan ayat.¹¹ dan pensahihan hadith oleh al-Hakim juga hanya dapat diterima jika ia disemak dan dipersetujui oleh ahli hadith yang lain kerana faktor bermudah-mudahan merupakan manhaj asas al-Hakim dalam menghimpun hadith-hadith.

ANALISIS TERHADAP *ĀYAT AL-TABLĪGH* MENURUT AHL AL-SUNNAH

Penulis akan memberikan penjelasan menurut pandangan Ulama *ahl al-Sunnah wa al-Jama’ah* bahawa sejauh mana kebenaran penghujahan Shaykh Muhammad Mar’ike atas *Āyat al-tabligh* di atas pelantikan sebagai khalifah ketika berada di lembah yang bernama *Ghadīr Khum*. Oleh kerana itu, penulis

9 Muhammad Ali Al-Sabuni. *Al-Tibyān fi’Ulūm al-Qur’ān*.

10 al-Imam Badr al-Din Muhammad bin ‘Abd Allah al-Zarkashi. *Al-Burhān fi’Ulūm al-Qur’ān*.

11 Muhammad Ali Al-Sabuni. *Al-Tibyān fi’Ulūm al-Qur’ān*., Ibid 39)

akan membahagikannya kepada dua persoalan atau perbahasan iaitu pertama, menilai kedudukan hadis yang mengatakan ayat 67 surah *al-Mā'idah* turun untuk mengarahkan perlantikan Ali sebagai khalifah. Kedua, mengkaji maksud sebenar ayat 67 surah *al-Mā'idah*.

Perbahasan pertama

Penulis akan menilai kedudukan hadis yang mengatakan ayat 67 surah *al-Mā'idah* turun untuk mengarahkan perlantikan Ali sebagai khalifah, adapun hadis yang dirujuk oleh beliau untuk menghujahkan ayat 67 surah *al-Mā'idah* sebagaimana sabda Rasulullah SAW melalui kata-kata Abu Sa'id al-Khudri, *ra* yang bermaksud:¹²

“Daripada Abu Sa'id al-Khudri, dia berkata: Diturunkan ayat ini: “Wahai Rasul Allah! Sampaikanlah apa yang telah diturunkan kepadamu dari Tuhanmu” [*al-Mā'idah* 5:67] ke atas Rasulullah SAW pada Hari *Ghadir Khum* berkenaan Ali bin Abi Talib.”

Sanad riwayat adalah da'if. Ia dikeluarkan oleh Ibn Abi Hatim di dalam *Tafsīr al-Qur'ān al-'Aẓīm*, n.h: 6609 (*tafsir ayat 67 surah al-Mā'idah*), al-Wahidi di dalam *Asbāb al-Nuzūl*, hlm. 233 (*ayat 67 surah al-Mā'idah*) dan Ibn 'Asakir di dalam *Tārīkh Dimasq al-Kubrā*, jil. 45, hlm. 179 (*biografi Ali bin Abi Talib*), kesemuanya dengan sanad yang berpangkal kepada Ali bin Abbas, daripada al-'Amasi, daripada 'Atiyah, daripada Abu Sa'id al-Khudri.

'Atiyah, beliau ialah 'Atiyah bin Sa'ad Abu al-Hasan al-'Aufi, seorang Shi'ah daripada Kufah. Beliau dihukum da'if oleh Hisham, Yahya bin Sa'id al-Qathan, Ahmad bin Hanbal, Sufyan al-Thauri, Abu Zar'ah al-Razi, Ibn Ma'in, Abu Hatim al-Razi, al-Nasa'i, al-Jauzajani, Ibn 'Adi, Abu Daud, Ibn Hibban, al-Dar al-Qutni dan lain-lain lagi. Selain itu beliau masyhur dengan sifat *tadlīs* yang amat buruk. 'Uqaili, Al-Hafiz Abi Ja'far Muhammad bin Amru bin Musa bin Himad al-Maki, *Kitāb al-Ḍu'afā' al-Kabīr*; biografi n.h: 1392, 1998.¹³ Ibn Hajar al-'Asqalani, al-Hafiz

12 Muhammad Mar'i, *Limādhālkhtartu Madhhab al-Shī'ah*

13 Al-Hafiz Abi Ja'far Muhammad bin Amru bin Musa bin Himad al-Maki 'Uqaili. *Kitāb al-Ḍu'afā' al-Kabīr*: (Bayrut: Dar al-Kutub al-Ilmiyyah, 1998).

Ahmad bin Ali bin Muhammad, *Ṭabaqāt al-Mudallisīn*, biografi n.h: 122, 1983 M.¹⁴ Ibn Hajar Al-'Asqalani, al-Hafiz Ahmad bin Ali bin Muhammad, *Tahrīr Taqrīb al-Tahdhīb*, biografi n.h: 4616, 1995 M. Berdasarkan kecacatan tersebut, riwayat ini ditolak bukan sahaja kerana keda'ifan dan sifat *tadlīs* 'Atiyah, tetapi juga kerana di sisi disiplin hadis *ahl al-Sunnah*, riwayat yang dibawa oleh seorang Shi'ah demi kepentingan mazhabnya adalah tertolak. 'Atiyah sememangnya terkenal menyandarkan riwayat-riwayat *Shi'yyat*.

Selain Ibn Abi Hatim, al-Wahididan Ibn 'Asakir, al-Suyuti di dalam *al-Durr al-Manthūr*, jil. 2, hlm. 528 (*tafsir ayat 67 surah al-Mā'idah*) juga menyandarkan riwayat yang mengatakan ayat 67 surah al-Mā'idah turun berkenaan Ali kepada Ibn Marduyah. Namun rujukan kepada sumber ini tidak wujud pada masa kini. Sementara itu al-Hafiz al-Haskani turut mengemukakan beberapa riwayat yang senada di dalam *Shawāhid al-Tanzīl*, n.h: 243-250 dengan sanad yang sebahagian besarnya adalah cacat manakala bakinya terdiri daripada para perawi yang tidak ditemui status *al-Jarḥ wa al-Ta'dīl*nya. Al-Hafiz al-Haskani sendiri tidak menerangkan status riwayat-riwayat yang dikeluarkannya. Justeru mencukupilah kita dengan *takhrīj* serta rumusan al-Alusir:h (1275H) berikut ini, ketika mengulas riwayat-riwayat *Ghadīr Khum* yang berkaitan dengan ayat 67 surah *al-Mā'idah*:¹⁵

“Dan anda sedia mengetahui bahawa khabar-khabar berkenaan peristiwa *Ghadīr Khum* yang padanya terdapat perintah perlantikan (Ali sebagai) khalifah adalah tidak Sahih di sisi *ahl al-Sunnah*, bahkan tidak diterima asal-usul kelahirannya.”

Demikian *takhrīj* ke atas riwayat yang mengatakan ayat 67 surah *al-Mā'idah* turun untuk mengarahkan perlantikan Ali sebagai khalifah. Riwayat tersebut sebenarnya tertolak kerana ia dibawa oleh seorang perawi yang bermazhab Shi'ah. Lebih dari itu, jika kita mengkaji maksud sebenar ayat 67

14 al-Hafiz Ahmad bin 'Ali bin Muhammad Ibn Hajar al-'Asqalani. *Ṭabaqāt al-Mudallisīn*. (Amman: Maktabah al-Manar. 1983).

15 Shihab al-Din al-Sayyid Mahmud al-Alusial-Baghdadi. *Rūḥ al-Ma'ānī fi Tafsīr al-Qur'ān al-'Aẓīm wa al-Sab'i al-Mathānī*. Beyrut Lubnan: Dar al-Kutub al-Ilmiyyah. 1994. & Ahmad bin 'abd al-Halim bin 'Abd al-Salam bin Taimiyyah al-Harani Abu al-'Abbas Taqi al-Din. *Minhāj al-Sunnah al-Nabawiyyah fī Naqd Kalām al-Shi'ah al-Qadariyyah*. (al-Su'udiyah: Wazarah al-Ta'lim. 1986).

surah *al-Mā'idah*, ia sebenarnya tidak memiliki apa-apa kaitan dengan subjek perlantikan khalifah.

Perbahasan kedua

Penulis ini akan mengkaji maksud sebenar ayat 67 surah *al-Mā'idah*, Ayat tersebut berbentuk umum maka ia difahami secara umum juga. Firman Allah: '*sampaikanlah*' (بلغ) '*apa yang telah diturunkan*' (ما أنزل) dan '*risalah-Nya*' (رسالته) adalah umum merujuk kepada perintah menyampaikan seluruh syari'at Islam (Ibn Kathir, 2006). Sebagaimana Muhammad Ali al-Sabuni memberi penekanan dalam kitabnya bahawa *asbab al-Nuzul* bagi sebuah ayat al-Qur'an tidak berperanan mengkhususkannya jika ayat itu sendiri diturunkan dalam bentuk yang umum. Hikmahnya supaya perbicaraan ayat dapat mencakupi semua generasi manusia dan suasana sehinggalah ke hari Kiamat. *Asbāb al-Nuzūl* hanya berperanan membantu kefahaman perbicaraan ayat. Ibnu Taimiyyah berpendapat bahawa Ilmu *asbāb al-Nuzūl* bertujuan membantu dalam memahami ayat, kerana ilmu tentang sebab akan menimbulkan ilmu tentang akibat.¹⁶

Ibn Kathir di dalam kitabnya *Tafsīr al-Qur'ān al-'Azīm* mengulas (Ibn Kathir, 2006):

"Umatnya telah memberi kesaksian bahawa risalah itu baginda telah sampaikan dan amanat telah ditunaikan. Baginda bertanya kepada mereka di dalam satu pertemuan yang besar iaitu khutbah Haji Wada'. Sahabat yang hadir waktu itu lebih kurang 40,000 orang, sebagaimana terdapat dalam sebuah hadis yang sahih, diriwayatkan oleh Muslim, dari Jabir bin Abdillah. Rasulullah SAW di dalam khutbah baginda telah berkata: Wahai sekalian manusia, kami semua ini bertanggung jawab. Bagaimanakah pendapat kamu? Mereka menjawab: kami naik saksi bahawa engkau telah melakukan nasehat. Mendengar jawaban tersebut, Rasulullah mengangkat kepalanya dan menadah tangannya ke langit lalu menghadap mereka semua, kemudian baginda berkata: Ya tuhanku, bukankah aku sudah sampaikan".

Oleh kerana itu, menurut hemat penulis bahawa ayat 67 surah *al-Mā'idah* tersebut membuktikan Rasulullah telah melaksanakan risalahnya dengan

16 Muhammad Ali Al-Sabuni. *Al-Tibyān fi'Ulūm al-Qur'ān*.

sempurna di saksikan oleh 40.000 dari kalangan para sahabatnya. Ketika itu tidak ada satu ayat ataupun satu hadis sahih yang menyebut secara khusus risalah memberi maksud melantik Ali bin Abi Talib sebagai khalifah pengganti. Kekeliruan tafsiran Shaykh Muhammad Mar'ī menunjukkan beliau kurang memahami maksud sebenar ayat. Hakikatnya adalah mudah untuk Allah SWT berfirman sedemikian, umpama:

“Wahai Rasul Allah! Sampaikanlah perlantikan Ali sebagai khalifah pengganti kamu.”

Muhammad Quraish Shihab di dalam kitabnya *Tafsir al-Mishbah: Pesan, Kesan dan Keserasian al-Qur'an* mengulas:¹⁷

“Di sisi lain, apakah objek yang diperintahkan untuk disampaikan tidak disebut oleh ayat ini. Mengapa tidak disebut jika ia sedemikian penting? Atau yang berlaku di sini adalah kaedah yang menyatakan: Apabila satu kalimat tidak menyebut objeknya, maka objeknya menjadi segala sesuatu yang dapat dicakup olehnya.” “Sebagai contoh, jika di hadapan anda terhidang aneka makanan, kemudian anda dipersilakan makan (oleh tuan rumah) tanpa menyebut makanan tertentu, maka itu bererti bahwa anda dipersilakan makan segala apa yang terhidang tanpa sebarang pengecualian.” “Demikian juga di sini (dalam ayat ini). (Perintah) “Sampaikanlah” (بلغ) disebut dengan tidak menyebut objeknya, maka ia bererti segala sesuatu yang berkaitan dengan penyampaian ajaran agama.”

Menarik untuk diperhatikan soalan Quraish Shihab: Mengapa tidak disebut jika ia sedemikian penting? Di sini Quraish Shihab merujuk kepada hujah Shi'ah yang berkata ayat 67 surah *al-Mā'idah* diturunkan bagi memerintahkan Rasulullah akan satu hal yang penting, iaitu perlantikan 'Ali sebagai khalifah. Kemudian Quraish Shihab bertanya, jika hal perlantikan tersebut sedemikian penting maka kenapa ia tidak disebut sendiri oleh Allah dalam ayat ini? Hakikatnya adalah mudah untuk Allah SWT berfirman sedemikian, umpama:

“Wahai Rasul Allah! Sampaikanlah perlantikan 'Ali sebagai khalifah pengganti kamu.”

17 Muhammad Quraish Shihab. *Tafsir al-Mishbah: pesan, kesan dan keserasian al-Qur'an*. (Jakarta: Lentera Hati. 2009).

Kalaupun Allah SWT berfirman dalam bentuk yang khusus untuk menerangkan jawatan khalifah seseorang adalah mudah bagi Allah, sebagaimana Allah telah melakukannya beberapa kali di dalam al-Qur'an. Di antaranya ialah tindakan mengkhhususkan jawatan khalifah kepada Nabi Daud a.s dan menetapkan kerajaannya, sebagaimana firman Allah Yang bermaksud (*Sad: 26*):

Wahai Daud, sesungguhnya Kami telah menjadikanmu khalifah di bumi, maka jalankanlah hukum di antara manusia dengan (hukum syariat) yang benar (yang diwahyukan kepadamu).

firman Allah Yang bermaksud (*al-Naml:16*):

Dan Nabi Sulaiman mewarisi (pangkat kenabian dan kerajaan) Nabi Daud.

Selain keumuman perkataan 'sampaikanlah' (بلغ) 'apa yang telah diturunkan' (ما أنزل) dan 'risalah-Nya' (رسالته), terdapat petunjuk lain yang menafikan dakwaan bahawa ayat 67 surah al-Mā'idah diturunkan berkaitan dengan perlantikan Ali sebagai khalifah di *Ghadīr Khum*. Petunjuk ini terdapat pada firman Allah: (والله يعصمك من الناس) yang bermaksud: 'dan Allah jualah akan memelihara kamu daripada manusia'. Siapakah yang dimaksudkan dengan manusia (الناس) yang akan Allah peliharakan untuk Rasul-Nya Muhammad SAW? Jawapannya terdapat pada penghujung ayat 67 surah *al-Mā'idah* tersebut: *Sesungguhnya Allah tidak memberi petunjuk kepada kaum yang kafir.*¹⁸

Al-Zamakhshari di dalam kitabnya *al-Kashshāf'an Haqā'iq al-Tanzīl wa 'Uyūn al-Aqāwīl fi Wujūh al-Ta'wīl* mengulas:¹⁹

"Dan (yang dimaksudkan dengan) "manusia" ialah orang kafir berdalilkan firman Allah: *Sesungguhnya Allah tidak memberi petunjuk kepada kaum yang kafir.*"

Seandainya ayat 67 surah *al-Mā'idah* ini merujuk kepada perintah perlantikan Ali sebagai khalifah, ia tidak akan membicarakan tentang orang-orang kafir tetapi khusus berkenaan orang-orang yang beriman. Ini kerana seorang khalifah

18 Shihab al-Din al-Sayyid Mahmud al-Alusial-Baghdadi. *Rūḥ al-Ma'ānifī Tafsīr al-Qur'ān...*

19 Abial-Qasim Mahmud bin 'Umar al-Khawarizmi al-Zamakhshari. *al-Kashshāf'an Haqā'iq al-Tanzīl wa 'Uyūn al-Aqāwīl fi Wujūh al-Ta'wīl*. (Beyrut Lubnan: Dar Ihya' al-Turath al-'Arabi. 1997).

adalah pemimpin, penjaga dan pengurus hal ehwal agama dan kehidupan orang-orang yang beriman. Merupakan satu kesia-siaan membicarakan urusan perlantikan khalifah *Dār al-Islām* dengan orang kafir.

Oleh itu apabila Allah berfirman secara umum, bererti yang dikehendaki oleh-Nya adalah pemahaman yang secara umum. Tidak boleh mengkhususkannya kepada hal-hal diatas perlantikan Ali sebagai khalifah kerana Allah tidak mengkehendaki pengkhususan tersebut.

PENUTUP

Shaykh Muhammad Mar'ī seorang ulama Shi'ah yang dilahirkan pada tahun 1344H/1894 M di kampung Unsu di wilayah Antakiyyah. Adapun metodologi yang digunapakai oleh Shaykh Muhammad Mar'ī di dalam kitabnya berkenaan *āyat al-tablīgh* ialah: mengkhususkan nas yang pada asalnya berbentuk umum, mengkhususkan perbahasan berdasarkan sebab turun dan kelahiran nas. Adakalanya darjat hadith dinilai sahih dengan merujuk kepada pensahihan al-Hakim di dalam kitabnya al-Mustadrak. Namun begitu ahl al-Sunnah memiliki satu kaedah yang konsisten di dalam memahami dan berinteraksi dengan Nas-Nas al-Qur'an dan al-Sunnah, iaitu pertama, setiap Nas hendaklah diambil berdasarkan bentuknya yang asal melainkan wujud petunjuk lain yang mengubah bentuk asal tersebut. Kedua, tidak mengkhususkan Nas yang umum atau mengumumkan Nas yang khusus terhadap memahami ayat al-Qur'an dan al-Sunnah. Adapun ayat 67 surah *al-Mā'idah* merujuk kepada misi dakwah Rasulullah kepada orang kafir, ia tidak memiliki apa-apa kaitan dengan perlantikan Ali sebagai khalifah. Kedua, *asbāb al-nuzūl* bagi sebuah ayat al-Qur'an tidak berperanan mengkhususkannya jika ayat itu sendiri diturunkan dalam bentuk yang umum. Ketiga, adapun sabda Rasulullah SAW melalui kata-kata Abu Sa'id al-Khudri, *r.a* mempunyai Sanad riwayat yang da'if. Keempat, 'Atiyah sememangnya terkenal menyandarkan riwayat-riwayat *Shi'yyāt* kerana beliau adalah seorang Shi'ah.

Daftar Pustaka

- al-Antaki, Muhammad Mar'ī al-Amin. *LimādhāIkhtartu Madhhab al-Shī'ah*. Beirut. Mu`asasah al-a'lami. t.th.
- Al-Qur'an al-Karim.
- al-Alusi, Shihab al-Din al-Sayyid Mahmud al-Alusial-Baghdadi. *Rūḥ al-Ma'ānīfī Tafsīr al-Qur'ān al-'Aẓīm wa al-Sab'ī al-Mathānī*. Beirut Lubnan: Dar al-Kutub al-Ilmiyyah. 1994.
- Ibn Hajar al-'Asqalani, al-Hafiz Ahmad bin 'Ali bin Muhammad. *Tabaqāt al-Mudallisīn*. 'Amman: Maktabah al- Manar. 1983.
- Ibn Taimiyyah, Ahmad bin 'abd al-Halim bin 'Abd al-Salam bin Taimiyyah al-Harani Abu al-'Abbas Taqi al-Din. *Minhāj al-Sunnahal-Nabawiyyah fīNaqd Kalām al-Shī'ah al-Qadariyyah*. al-Su'udiyah: Wazarah al-Ta'lim. 1986.
- Shihab, Muhammad Quraish. *Tafsir al-Mishbah: pesan, kesan dan keserasian al-Qur'an*. Jakarta: Lentera Hati. 2009.
- Al-Sabuni, Muhammad Ali. *Al-Tibyān fīUlūm al-Qur'ān*. Makkah al-Mukarramah: Dar al-Irsyad. 1987.
- 'Uqaill, Al-Hafiz Abi Ja'far Muhammad bin Amru bin Musa bin Himad al-Maki. *Kitābal-Ḍu'afā' al-Kabīr*. Bayrut: Dar al-Kutub al-Ilmiyyah. 1998.
- al-Zamakhshari, Abial-Qasim Mahmud bin 'Umar al-Khawarizmi. *al-Kashshāf 'an Ḥaqā'iq al-Tanzīl wa 'Uyūn al-Aqāwīl fī Wujūh al-Ta'wīl*. Beirut Lubnan: Dar Ihya' al-Turath al-'Arabi. 1997.
- al-Zarkashi, al-Imam Badr al-Din Muhammad bin 'Abd Allah. *Al-Burhān fīUlūm al-Qur'ān*. Beirut Lubnan: Dar al-Jail. 1988.